

قُلْ حَقُّهُ وَرَبُّهُ أَبَاطِلٌ إِنَّ أَبَاطِلَ كَانُ رَمُوتَا

الحمد لله والمنة که درین ایام فرخنده فرجام رساله من تصنیف

جناب خادوت آباء مادی معقول و منقول مولوی محمد حسین صاحب سبیل

اناطه لادبی غریب

مقدمه مولوی منظر حسین صاحب سبیل و تقریر محمد سعید علی خان

بن خواب کورال عشر خان صاحب در باب مولد شد البت

و مطبع محمدی ملی بایستام محمد مرزا خان طبع شد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی ابرج الکائنات ووصلوۃ علی رسولہ الذی ذاتہ فاتحۃ مشکلات وائل
 وسجدۃ اولی الفضائل والکرامات بعد کئے دہخ ہو کہ یہ تفسیر مختصر و تحریر یا مختصر
 سال مستفسرہ جالفا صاحب کی جو درباب فاتحہ وغیرہ رسوم رائجہ و معمولات جاریہ
 اکثر اہل اسلام بعض علمای کی خدمت میں ارسال کئی تھی پناچہ مولوی سید امیر
 سہسوانی فی اولیٰ جواب ترمیم کیا میری نزدیک جو کتب معتبرہ ہی مستفظ ہو تھیں
 و سکا لکھنا مناسب معلوم ہوا **استقفا** جمیع علماء و فضلاء دین متین جناب بہا مآب
 حضرت سید المرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں التماس ہے کہ
 جن صاحبزادی خدمت بابرکت میں یہ پنج سوال گذرین مقررہ ہوں کہ بعد ملاحظہ
 جواب انکی کتب معتبرہ و احادیث معتبرہ ہی سے مواہیر دایہ مستفظ کے تحریر فرماویں
 اور اس کا ریزہ کو جلد امور دینی و سنی فہم اور اشرف جاکر وسیع اور تامل نظر فرمائیے
 و دیدہ سوال ہر اول یہ کہ تہجد و سوان و بیہوان و چہلم و شششاہی وغیرہ کیا
 اور کہا نا کہ لانا سائین کو اور لایہ داندہ و غیریہ تقسیم کرنا یا شہید کو علم ہی مانتی
 پر فاتحہ دینا درست ہی یا بدعت او کیسی بدعت ہی و دوسرا یہ کہ فاتحہ دینی حضرت
 غوث الثقلین قدس سرہ العزیز کی بنام تھا دیکھا ہوین کہ اکثر لوگ ان دیار و مہاجرین
 کرتی ہیں درست ہی یا بدعت اگر یہ بدعت ہی تو کس قسم کے تقیسر ایہ کہ فاتحہ
 بروز عاشوراء حضرت سید شہداء امام حسن و امام حسین علیہما السلام کی شریعت وغیرہ

اور سبیل نکاتی بنام نہاد حضرت امام حسین کی بقید ماہ محرم الحرام درست ہی آدھ
 چوتھا یہ کہ او یا و انیا کا عوس کرنا بلا مزامیر درست ہی یا آدھ درست یا پنجواں
 یہ کہ مولد شریف پڑھنا کہنا یا شیرینی رو بر و یکہ کر اور کہڑا ہونا اہل مجلس کا عظیم
 حضرت او کہانی پر فائز یا پنج آیت پڑھنا اور بتقریب خاص بتین ایک اسخ کی
 عمل میں لا آدھ درست ہی یا آدھ درست مدحوالہ کتب فقہ و حدیث فتویٰ مطلوب ہے
 امید کہ بنظر غایت جلد تر اطلاع فرماوین و سلام الجواب و ہو خیر الفائقین
 اولاً کی قدر تفتیح افل امور کی اولیٰ و انسب ہی جبکی تحقیق سی جواب ان سوالوں کی
 بطور اشتراک بغیر ملاحظہ خصوصیت کی مستند ہون بعد کی عیدہ عیدہ و جو ہر
 سخن معلوم ہوتا ہی اس نظر سی تحریر کرنا معنی بدعت اور مسئلہ اجبت و محرت
 او پس امر کا کہ نپایا جانا کسی چیز کا ذوق ثلثہ میں موجب حرمت یا کراہت ہوا نہیں
 مناسب تصور ہے اور بجهت صینق فرصت کی صرف ان تین امر ونگی قدر ہی
 تحقیق پر قضا کیا جاتا ہی مولوی محمد ساقی صاحب فی المائتہ مسائل میں بعضی مسائل
 بدعت کی بحر الرائق وغیرہ سی نقل کئی ہیں اور اس وقت میں بجهت سوانف
 اور شواہل کے سوا ہی اذنگی کلام کی اور فتلون کی ضرورت نہیں مہند
 اگر وہ نہیں کی منقولات پر اکتفا کیا جاوی تو یہی چند ان مضائقہ نہیں ہی لہذا
 اب وہ نہیں کی روایات منقولہ معدن بیان کی جاتی ہیں معنی بدعت کی بحر الرائق
 نقل کرتی ہیں البدعة ما احدث علی خلاف الحق لم یکن عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من علم او عمل او حال بنوع شہتہ او استحسان و جعل دنیا تو یا و صراط مستقیم یعنی
 بدعت وہ چیز ہی کہ نکالی گئی ہو خلاف حق کی جو حاصل ہوا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سی علم ہو یا عمل یا حال بطور شہتہ یا استحسان اور وہ دین درست اور راہ درست قرار
 دی گئی ہو اگر اس تعریف میں نوعی غور عمل میں آوی تو ظہر ہی یہ کہ کسی مائل پر شہتہ

[illegible]

یا حال کرامات کسی اور نبی و ولی کا ہی یا قراوت آیات کلام مجید کی ہی یا وہ کسی
جسین تصدق علی الفقرا ہوا اور اوہین کچھ شائبہ اور آمیزش امور سید مکرر
و ممنوعہ کی ہو اگرچہ بہت مجموعیہ بہت بعض خصوصیات کی جو مباحات ہی ہوں
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکم خاص اور طریقہ مخصوصہ ہی ثابت ہو
لیکن دلیل عام ہی ثابت ہونا اور کو بھی شامل ہے اس واسطہ کہ وہ عمل صالح ہی
اور عمل صالح کی اجازت میں شک نہیں من عمل صالحا فلفنہ ومن اساء فغلیبا اور
بہت آیات و احادیث اس ہی الامال میں مان اگر اوہین کسی بدی اور برای کی
آمیزش ہی یا وہ خصوصیت جو اوہین پائی جاتی ہی اور حکم شرع کی ہو جب
آجبا یا وجوہا ثابت نہیں ہی مستحب یا وہیب سمجھی گئی ہو تو اوہی برا ہونی میں
شک نہیں ہی اور نقل کرنی میں معنی بدعت کی شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سی
ما قولہ عن النووی البدعة فی شہر ۶۱ حدیث بالمکین فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لکذا فی حاشیۃ السید علی مشکوٰۃ یعنی بدعت شرع میں نکالنا اور چیز کا ہے
جو عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہتی اس معنی ہی بدعت کی ہر بدعت
منکرات نہیں ہر سکتی اس واسطہ کہ اعراب کلام مجید اور تدین و تالیف احادیث
و جمیع آیات قرآن حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانہ میں موجود نہ تھی
بلکہ عمل میں لائی گئی اور سب ہی تصنیف کتب فقہیہ و غیر مائنی چیزین میں کہ
حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں انکی نظیر کا ہی وجود نہ تھا
اسل انکی ضرورتی اگر یہ امور مستنبط اور استخراج آیات و احادیث ہی ہوتی تو کس
امور مستحبہ شمار گئی جاتی چنانچہ مولوی محمد سحاق صاحب ہی سوال مابعد میں تحریر
رہتے ہیں و کسانیکہ لقرایف بدعت منودہ اند یا حدیث المکین علی عہد رسول اللہ صلی
علیہ وسلم پس نزد ایشان ہر نام بدعت دوست یکی بدی و دیگر بدعت منکرات

کہ نام و قلم
 غرض اس لئے کہ
 احیاء العلوم کے
 رتبہ فائز بنان
 بابت سامعین
 فرما کر
 معلوم الیٰ عاد
 و غیرہ
 و غیرہ
 ارشاد کیا
 البتہ اب
 کائنات
 بابت
 ۶
 سامعین
 کہ یہ
 مجموعہ
 متفقہ
 مولوی صاحب
 احمد
 ایک
 مولوی
 تعلیم
 کیا
 مولوی
 مولوی

سید محمد علی

کتابخانه
فصلنامه
کرمان که میسر شد
خاص اولی
این سبب که چنانچه
صالح مشهور
با اقرار و اعتراف
البته به دلیل
اجابت بخلافه
نیزین سبب است
منقول از حضرت امام
در رساله

کمال الخیر فی الہدایۃ البدعۃ برعان ہدی و بدعتہ سننہ نماکان فی سنن
 ما امر اللہ و رسولہ فہو فی خیر الذم والاکار واکان واقفا تحت عموم انذاب
 الیہ وخص علیہ اور رسولہ فہو فی خیر المدح بعد نظر کرنی اس عبارت کی اور اولیٰ جن
 بدعت کی جوابی معترض تحریر میں آپکی بن برعانی پر بن اور روشن ہی کہ
 بدعت شریعہ ہی دو قسم ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ اس واسطہ کہ کلام
 مستقول لا علی تفسی میں لفظ البدعۃ فی الشیخ کا مذکور ہی اور مولوی محمد حاق
 کی اس کلام سی صاف ظاہر ہے کہ یہ معنی منقسم بن بدعت ہدی یعنی حسنہ
 اور بدعت سننات یعنی سیئہ کی طرف اور بعد ایک اولیٰ التفات کی یہاں
 ہی اظہر من الشمس ہو جاتا ہے کہ بدعت حسنہ موقوف اس امر پر نہیں کہ اوکو
 پہلی مجتہدین نے مثلاً لا ہوا وروہ او نہیں کی قرار دہ ہو سکتی کہ مولوی صاحب
 ہی رسالہ مائتہ مسائل میں لکھتی بن سوال بدعت حسنہ محد و دست بوقت ہر وقت
 یا غیر محد و والی یوم القیامت جواب غیر محد و دست عند الفاعل بقیتہا بدعت
 من سننہ الخ وکذا پس لفظ من کا حدیث من بن سننہ میں موافق سننہ
 اہول کے عام ہی اور شامل ہے مجتہد اور غیر مجتہد کو اور جب غیر محد و ہو
 اور وقت ہو کسی وقت کی ساتھ تو اس سی ہی ظاہر کہ جس وقت میں
 مجتہد کا وجود ہو بدعت حسنہ نقل سکتی ہی اور اگرچہ روایات اکثر آپ میں متعارض
 او متضاد ہوتی ہیں خصوصاً روایات قتادی مکن ناقد و مرجع اولیٰ علمای
 متاخرین جو بعد عبور کتب کی مغلوب و غالب اور صاحب و مرجع میں تیز کر
 میں ہوتی ہیں لہذا ہم نے بیان پر مولوی محمد حاق صاحب کی کلام پر جو
 مستند و مستند علیہ اوکتی البین کا ہی اکتفا کیا اور چوتھی معنی بدعت کے
 شرح السنۃ للبخاری سی نقل کرنی بین البدعۃ ما حدث علی غیر قیاس میں ہی

یعنی بدعت وہ چیز ہے جو نکالی گئی ہو سطور پر کہ اصول میں کسی سے پہلے کیا گیا ہو
 نہ اس سے پہلے کسی بدعت کی یہی کلیہ صحیح نہیں ہوتا کہ جو چیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین میں نپائی جاوے وہ بدعت ہی اس واسطے
 کہ اگر پائے جانے کے یہ معنی ہیں کہ اس وقت میں معمول ہو اور اس چیز کو
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود یا کوئی صحابہ یا تابعین یا تبع میں سے عمل میں
 لایا ہو تو البتہ اس معنی میں نپایا جانا زمانہ ہاں متاثر کہ میں موجب بدعت کا نہیں
 اس واسطے کہ جائز ہے کہ وہ کسی قاعدہ اور ضابطہ کی نیچی مندرج ہو جو کتاب یا سنت
 یا اجماع یا قیاس مجتہد سے ثابت ہو یا لاکن اذن زمانہ میں اس خاص فعل
 جزئی اور عمل مخصوص پر کسی نے عمل نہ کیا پس اس فعل خاص کا مطابق
 قیاس اصول کے ہونا باعث اس کی نہ بدعت ہونی کا ہو جائیگا اور اگر پائی جائے
 کی یہ معنی کہ اذن زمانہ متبرکہ میں جو اصول اور حکام مقرر اور متعین
 ہوئی کہ ثبوت اور نکار زوی کتاب یا سنت یا اجماع یا قیاس کے ہے ان کے
 مطابق اور موافق ہو تو البتہ نپایا جانا کسی چیز کا اس معنی میں موجب اس کے
 بدعت ہو جائیگا ہو جائیگا پس وہ چیزیں جن کا جواز یا استحباب اصول دین سے کسی
 پہلے سے ثابت ہو اور بدعت نہیں ہو سکتیں اور اگرچہ کسی چیز کا مجموعہ جو ہوتا
 عمل میں آئی ہوں بہت مجموعی شرع سے ثابت ہو لیکن اجزاء اس کی علیہ علیہ
 بانفرادا ثابت ہوں بشرطیکہ اس کی فاعل فی اس اجماع کو امور دینیہ تھیں
 یا واجبیہ سے نہ سمجھا ہو بدعت نہیں ہو سکتی پہلی کہ بہت جماعی امور مباحات
 کی اس قبیل سے جسکی تحریم یا کراہت پر کوئی نص یا اور حکم دین صادر نہیں ہو
 جیسی متقل کہ اس کو اختیار ہی کہ نوافل پہنے عیسویہ عیسویہ ادا کری یا ملا کر
 اور فرنگی کے ساتھ یا ادنیٰ حد اگر کے رسالہ ہدایت اہل تہذیب کی آخرین

مذہب شریعت کے تحت ہر شے کا حکم ہے جس کو ہر شخص کو پتہ ہونا چاہیے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو

ایک تحریر میں فقیر عالم القنبریل سی منی بدعت کی نقل کئی ہین مالا یعرف
 فی شریعتہ صلوٰۃ یعنی شریعت میں جسکی اصل نہ معلوم ہو یا وہی النظر میں اور بعد
 کما شیخی نظر کئی ہی ہی امر مضبوط اور قائم رہتا ہی کہ وہ شی جو خود قرون گذشتہ میں
 نپائی جاوی ضرور نہیں ہے کہ از روی شریع بدعت قرار پاوی اس واسطہ کہ
 صرف خود ایک شی کا قرون مدودہ میں نپایا جانا بدعت ہونیکی واسطہ کافی نہیں ہے
 بکہ بدعت وہ ہی کہ جو نہ خود نہ او سکی نظیر نہ او سکی اصل از منہ موصوفہ میں پائی گئی
 پس اگر او سکی اصل باقی جاتی ہی تو پایا جانا اصل کا عرفاً و شرعاً و سیکایا جانا
 قرار دیا جانا ہی چنانچہ صلوٰۃ و صیام و دیگر امور شرعہ و عہدہ و باعتبار تعدد
 و تجدد از زمان کی کہ باعتبار اس خصوصیت خاصہ زمانہ و غیرہ کی زمانہ ہی
 متبرکہ محمودہ میں نہیں پائی گئی لیکن جو کہ نظائر او سکی جو او سکی شریکیت ہے
 نوعیہ میں ہین پائی گئی بدعت نہیں ہر سکتی لہذا پایا جانا ایک نوع کا باعتبار
 بعض افراد کے افراد باقیہ کی عدم بدعت کی واسطہ کافی و دانی ہی اور
 اس طرح وہ شی جو نہ خود یا ہی گئی ہو نہ او سکی نظیر لیکن اصل او سکی ثابت ہو
 عیسوی اجتماع چند امور مستحب بابیاج کا اگرچہ بہریت مجموعی وجود او سکی نظیر کا
 از منہ موصوفہ میں نہ پایا جاوی لیکن اصل او سکی البتہ زمانہ ہی مسطورہ میں
 پائی جاتی ہے اس واسطہ کہ اجزاء او سکی عیسویہ عیسویہ شریع سے ثابت ہوتی ہر
 اور ہی معنی اصل کے پائی جانے کے ہین اور کسی شخص صاحب ہنم پر محض ہنم
 ہی کہ قید صلوٰۃ کی جو تعریف بدعت میں لکائی گئی ہی خانہ او سکا ہی ہی کہ
 شامل ہواون شیا کو جسکی اصل اور سادہ پایا گیا ہو اور بنفسہا و نظیر ہا نپائی گئی
 ہون ورنہ کچھ حاجت اس قید کی نہ ہی صرف مالا یعرف فی شریعتہ
 کافی ہوتا بجمہ ہا ہی غرض بیان پر صرف اسی سے متعلق ہی کہ بدعت

مذہب شریعت کے تحت ہر شے کا حکم ہے جس کو ہر شخص کو پتہ ہونا چاہیے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو

مذہب شریعت کے تحت ہر شے کا حکم ہے جس کو ہر شخص کو پتہ ہونا چاہیے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو

بدعت حسنة اور سببہ کو اور ہر بدعت منکرات اور گمراہی نہیں ہو سکتی مگر جب بدعت
 بدعت سببہ اور بدعت مخالف شرع مراد ہو چنانچہ قدسی بیان اسکا سابقہ
 میں آچکا ہے اور شک نہیں کہ جو امر محدث ہو اور شرع میں نیا نکالا گیا ہو اسکا
 بدعت سببہ ہونا ضرور نہیں چنانچہ قدوسی عالمگیری میں لکھا ہے لا باس بکتاب
 اسمی السور و عدد الآی و ہود الکمان احدنا فہو بدعت حسنة و کم من شیء کان احدا
 و ہو بدعت حسنة و کم من شیء یختلف باختلاف الزمان و المكان کذا فی جواہر
 الاصلی اور اگر اس سے یہی قطع نظر کیا جاویں تو ہکو محض ہفتہ ہفتا اشعار
 کہ بدعت شرعیہ بدعت سببہ سے عبارت ہے یا نہیں اگر ہے تو ہر شیء محدث
 بدعت سببہ و منکرات ہی نہیں اگر بدعت سببہ ہی تو یہ امر قابل قبول نہیں
 چنانچہ اسکا کہ سیقدر عبارت ماقبل میں کیا گیا اور اگر بدعت سببہ نہیں ہے
 بلکہ بدعت سببہ وہ ہی جو مخالف ہو حکم شارع اور اسکی قول و فعل کی اور معنی
 مطلق محدث کی بدعت لنویہ ہی تو ہم اوں اشیا کو جکا ذکر عبارت سابقہ میں
 کیا گیا یعنی جو مخالف شرع کی ہی نہیں ہیں اور قرون معہودہ میں نہیں ہے
 لیکن بدعت شرعیہ نہیں قرار دینگی ان سببات کا اقرار کرتے ہیں کہ وہ
 بدعت ہیں عام اس سے کہ شرعیہ ہوں یا لنویہ اور مطلق بدعت سبب منکرات
 نہیں ہو سکتی اور اگر بدعت شرعیہ بدعت سببہ سے عبارت نہیں ہی بلکہ عام امر محدث
 کو کہتی ہیں تو ہم اسکی قابل ہو جائیگی کہ وہ بدعت شرعیہ ہیں لیکن اس تقدیر
 سے کچھ نقصان او نہیں لازم نہیں آتا اسلی کہ مطلق امر محدث ہونا منکرات
 اور گمراہی کے دھڑلے کافی و دوائی نہیں ہے چونکہ بالفعل شوغل و مشغول
 زیادت تنقیح و تحقیق کی ہیں اس بحث میں صرف اسقدر پر قہصار و اکتفا
 کیا جاتا ہے باقی رہا مسئلہ اجابت و حرمت سو بعد منہج تقاریر علماء کی یہ

[illegible]

انہ کو ہی لکھا کہ تم کو کفر سے ہٹا دیا ہے یعنی غیر السفوح علی ہلہ و ہوا کحل دیار منہ
الطہارۃ اور غایہ میں لکھا ہے انان مال اہل الحرب فی دارہم مباح بالذات
الاصلیۃ و لیسہ ہشتا من النماذج من اخذہ لعدالان پس وہ اشیا جسے حرم
کا حکم شریعت میں وارد نہیں ہوا اپنی اصل اباحت پر باقی رہیگی بنا برین فاقہ و
بولہ شریف و عرس وغیرہ اگر فرض کیا جاوے کہ انکی اباحت کا حکم شریعت ہی
مستند نہیں ہوتا تب ہی یا بحث وارد نہ ہونی حکم حرمت کی جائز و مباح میں اب
یہ امر معرض بحث نہ کہ ایک شی کا زمانہ صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین یا یا یا یا
موجب حرمت یا کراہت کا ہی یا نہیں سونہی بیان اسکا بحث اول میں لیتے
مسند معانی بدعت میں قلمبند ہو چکا ہے اور اسمین مولوی محمد اسی ق
تحریری میں ثابت کیا گیا ہے کہ جو قرون ثلثہ میں نپایا جاوے اسکا بدعت
و بدعتات ہونا لازم نہیں بلکہ کہیں حسنہ اور وہیب اور مندوب ہیں ہوتے
اور بحوالہ فتاویٰ عالمگیری میں امم محدث کا غیر حرام و مکروہ ہونا مثبت کیا
بیان میں کچھ بیان اسکا تحریر یا جاتا ہی حجة الاسلام ام غزالی رحمۃ اللہ علیہ
حیات العلوم بین فراتی بین وقول القائل ان ذلک بدعتہ لکن فی بعض
فقدین علی ما یجوز لاجلہ منقول عن اصحابہ رضی اللہ عنہم و انما یجوز ان ذلک
سنۃ و سورہ نہ و لہ یقول انہی عن شی من بد و لقیہ عند اللہ تعالیٰ و ان ذلک
بدعتہ العرب بل ان اصحابہ رضی اللہ عنہم لیسوا من اصحابہ صبر علیہ
فی بعض الاموال کما روید عنہ رضی اللہ عنہ و ان ذلک بدعتہ فیہ من
فقد رسی بہ باساقیہ لیسوا فی حرجت ما و ذلک ما یجوز ان ذلک بدعتہ
انتم و انتم و خرم و غیب غیب ہرگز اس امر واضح ہے کہ بدعت
یہ غیب بدعت غیبیہ ہوا و غیب اس بسا عدتہ غیبیہ بل بدعت

[illegible]

نموت و مشقت بسند لای و اثبات کی نہیں اور اگر قول الضرورت ہیجہ و
 نموت ہی تو کچھ منصوصیت فقہاء و علمای معتبرین کی نہیں ہی کیونکہ یہ تو ان
 مشاقق ہی مختلف بعض دن شخص و بوقت و دن و وقت نہایت ہی اور جو روایت
 نقل کے بانی میں صحابہ اور تابعین سے اس باب میں کہ جو حضرت رسالت پناہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نہیں ہوا وہ بدعت ہی اس تائید کی وجہ سے کہ
 نکالنا بدعت کا و عمل کرنا اوپر گمراہی اور بکراہی ہی اس دعویٰ کو مسترد
 و مجروح کرتے ہیں کہ جو چیز قرون ثلثہ میں بنائی جاوی وہ گمراہت
 اور طاعی قاری شہرح فقہ اکبرین کہتے ہیں و کذا لیس تاج الرفقہ و رد
 الزبہ تحریم و انہم یمن کفر ابا علی عدم کفر ہم بقولہ علیہ الصلوٰۃ و السلام
 تشبہ بقوم ہو مہمہ اما اذا کان فی ديارهم و ما موران میسی کارا علی
 انہ یفہدہ اما جواب بعض العلماء فی مقام الامکار علیہ بان کسوة العنقۃ لا ینبع
 ایضہ بدعت فلیس سنی محکمہ فانما ممنوعون من التشبہ بالکفرۃ ذیل البدعت فی
 شاربہ لا ینہیون عن کل بدعت ولو کانت مباحۃ سوار کانت من افعال
 او من افعال الکفرۃ ذیل البدعت قائمہ اعلیٰ شعار اور درختارین ہی بلفظ
 عند الذہاب و جبہ استحب ہو شمار و کیون بلقہ الماضی و لو فارسیا لانه مذہب
 فی الکتب و تصحیح بافعال ہستانی و قبل سنۃ یفہدہ ہلف و سنۃ
 علما تا انہ یفعل عن بعضی و لا یصح ابۃ و انہ یعین بل قبل بدعت او سنۃ
 عبد الحق ترجمہ شکوۃ میں عمامہ میت کی باب میں فرماتی من ظاہر عمارت
 کہ قمیص و عمامہ و کفن حضرت نبود و بعضی تاویل می کنند کہ مراد انت کہ
 اشیائے و عمامہ و کفن سے جامہ نبود بلکہ خارج از ان سے جامہ بود پس مجموعہ
 الکفان حضرت پیچہ بود اول صحیحہ است زیرا کہ قیقہ ثابت شدہ است کہ نبود

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

کی خدمت
اور وہ غرضوں
ذیل میں سے
ہماری خدمت
حضور اوصوفا
در خدمت
ذیل میں سے
مسند ہوسا
بہار ہے
نورانیہ خداوند
اور اللہ
بیوقوف ہو ہم
الطیلس بہنا
اور یہ دوست
آیتیں ہیں

[illegible]

[illegible]

انہ تک نہیں لکھتے ہیں اگر یہ فعل فاعلہ وصدقات محض ہی حاصل وراہ ہو
ہوتا تو کس طرح قابل ہی ہوتا کہ ایسی سابقہ استناد و متک پڑا جاوے تو
معلوم ہوا کہ یہ معمول ایچ جائز بلکہ مستحسن ہے اور جناب مہنوف صاحب
بزرگ دین اوس کتاب کی تحریر فرماتی ہیں گوید اہل سنت بدتر انداز پر
و تصانیف ذکرہ ابن اہل علم وغیرہ سبحان اللہ ایات ایتان بجز او رسول
و ملائکہ قرآن و جمیع کتب الہیہ و ذرا آخرت و محبت ایشان بایسوان

رسول و جمیع عبادت ایشان اندنیات و مالیات و فاعلہ و درودی کہ
بنام این بزرگواران می کنند ہمہ برابر وقت و مرد و دشت اس سی صاف
ظاہر ہی کہ فاعلہ و غیرہ قابل برابری اور مرد و ہی کی نہیں ہی بجا فاعل
سکا لائق تا جو رو شوب ہو نیکی ہی بلکہ یہ ہی معلوم ہوتا ہی کہ یہ ایستہ

۲۲ عبادت سی ہی چنانچہ ناظر عبارت پر پوشیدہ نہیں ہی اور دلائل الہیہ

ام غزالی علیہ الرحمہ فرماتی ہیں قال لبتی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج الروح
من بنی آدم فاذا مضی ثلثۃ ايام بقول الروح یا رب اذن لی حتی اشی و

النظر الی جسدی الذی كنت فیہ فایذات اللہ تعالیٰ یریدہ و یطہر فیجئ الی قبرہ
و یطہر من بعد قد سال لہا من جسدہ و متحرک و من ذلہ قبلی ربنا و ہذا و

قد ہی سہی الی فرماتی ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوات متحرک
دارت روحہا و در شہرہ نظر الی ماضیہ من ماضیہ و کیفیت متحرک و کیفیت

زیونہ فاذا تم شہرہ نظیر لہ جسدہ و تدور حول قبرہ و کثرتہ و غیرہ من یہ غور
جرات مایہ اس سی ہی معلوم ہوتا ہی کہ ایوم قریبہ موت کو ایصال کی جائے

سابقہ اب خصوصیت ہی کہ روح اس وقت میں منتظر ہوا ہی اور اس
مخمس کو دیکھتے ہیں جو اس کے سنی و عالمی شیب آراہت اور وہ جو اس کے

۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مقصودہ میں نہیں آتی مگر منصوصہ قراءۃ سورۃ یعنیما بحیث یعتقد : ایہیہ
 غیر ایہیہا دیگرہ غیر الاصل قیاسی قوائد سے الی فاقروا ما تمسرون اللہ من دلائل قیاس
 الحجرات باقی و یہاں تفصیل کا دلیل و ذلک مکرر وہاں اذاعتقد بجواز لغیرہ
 و انما قرا لا تناریس علیہ قدا کیرہ کہ آتی اہدایۃ واللغایۃ اور جامع الرموز میں ذکر
 و ذکرہ لغیرہ سورۃ اسی اہلانت علی قراءۃ سورۃ معنیۃ سورۃ الفاخۃ لقصۃ سورۃ

اور غیرہ قدا کیرہ : فی بعض اراء قیات قبل ہذا اذالم بجوز غیرہ فلو قرا کیرہ
 و الیسر قدا کیرہ : اور قراءت فاخۃ بعد نماز فرض مہات کی یہی سطر میں
 مکرر وہی کہ اس خصوصیت کو شرط اثر اعتقاد کری ورنہ خصوصیت مصدقہ کے
 اپنا مصدقہ سی باہر شہ قال اللہ تعالیٰ ما یظن اللہ لفت الی وسہا اور سورۃ

فاخۃ ہیئت نمازہ صلوٰۃ قیاس مکرر وہی تو اول تو قدا کیرہ قول ثبوتہ صلوٰۃ
 قیاس بلا ثبوت جناح مانع تسلیم نہیں معلوم ہوتا اور نا بلا تاب ہستانی

نفس اور جناح اس کرہت پر معلوم نہیں و من اولیٰ علیہ ابیان و ہستانی
 در صورت صلوٰۃ قیاس ہوتی ہی اپنی سورۃ ہی قدا کیرہ ہی قیاسی قیاسات ہی
 لیمتصر علی سورۃ و وجب کرہت ان ہی سورۃ ہی قدا کیرہ ہی قیاسی قیاسات ہی
 و خصوصیات کا قیاس ثابت ہو گا و الران قواں کی معنی ہر قیاسی قیاس

جاوین تو تمام ہی یہ مصدقہ قیاسی قیاسات ہی سورۃ الیہین میں سورۃ
 کرہت کا نہیں ہو سکتا جیسا کہ پہلی کتب میں سورۃ الیہین میں سورۃ
 جاوہی تو موجب اس کرہت ہی ہے جو نہ تبع الیہین میں سورۃ الیہین
 مالا کیرہ و زمانہ مشہور و ما بائینہ میں سورۃ الیہین میں سورۃ الیہین

الف قیاسی قیاسات ہی سورۃ الیہین میں سورۃ الیہین میں سورۃ الیہین

صاحب و صاحب کرہت قیاسات ہی سورۃ الیہین میں سورۃ الیہین میں سورۃ الیہین

[illegible][illegible]

اعلان شمس بیت شمس خلاصہ میدانی مقام پر کبھی بین و دوائی انقضای و دوائی
 شمس را پس اگر صورت منقول ہو تا فی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ سی موجب است
 از ارباب کا ہو تا تو نقل بین ہی مکرده یا حرام ہو تا پس ظاہر یہ معلوم ہو تا
 کہ بواسطہ زیادت ہفتاد و نہام و تاکید فرائض کی یہ حکم جاری کیا گیا ہی یا کوئی اور
 باعث سوائی عدم نقل از پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کی ہو گا اور مفتونان پیشہ
 کہ جمعی فی اسوہ حکم انشاء نماز کا بعد شروع اکیسویں رکعت کی امام اور قوم پر
 کیا ہو گا کہ یہ زیادت بظاہر امور سنونہ میں داخل کنی گئی اور تراویح میں مشمول
 اور متضمن سمجھی گئی اور تراویح میں کچھ تو نہیں مخصوص میں کسیکو یہ اختیار نہیں کی
 سنت میں کمی یا زیادت کر دی وہ نقل پڑھنی تو کسی کی نزدیکی منفع اور منہ
 عہد بنین میں یا اس لحاظ سے متناع یا گیا کہ اکثر تراویح میں چار سی زیادہ سحرا
 ہوتی ہیں اور علاقہ وسط مسجد میں پڑھی جاتی ہیں اور دعا ہی کیسی ہوتی
 اور جماعت شوع کی اس پنج پر مکرده ہی قنادی عالمگیری میں ہی شہوت
 یا جماعت اذان علی سبیل التداوی و یرونی الاصل للصدیق شہید اذان صدق
 اجماع لغیر اذان و قاتل فی حاشیہ اسجد لایدرہ و قال شمس الدین علی بن
 کمان سوی الامام شافعی لایکرہ بالاتفاق و فی الاربع خلف الشافعی و ابی یوسف
 لکن فی فائدہ و قنادی مذکورہ میں ہی نعم ابی بکر الاسکاف و ابی یوسف
 رجل قاضی ثالث فی الترویج ولم یقعد فی الثانیۃ قد رتبہ فی ثانیۃ قال
 فی تہذیب القیام شبلی ان یعود و یقعد و یسلم و ان تذاکر بعد اسجد ثانیۃ ثانی
 ضافات یہا رکعت آخری کانت ذہار بقۃ عن سلیمۃ و احدۃ و ان قعد فی ثانیۃ
 قد رتبہ یقعد و یقعد قال الامام یحییٰ عن سیمین و ابو یحییٰ عن ابی یوسف
 فی ثانیۃ و ان قنادی مذکورہ میں ہی و لو صلی ست رکعات و ثانی ہا شریعت

[illegible]

اور سبیل النکاحی اونی نام پر اگر اوسکا ہی مطلب ہی کہ ثواب اس عمل کا اونی صلہ
 بہا کین کو پہونچی مستحسن اور خوب ہی اور اگر اور کچھ مقصود ہوتا ہی تو اوسکا مقصود
 حکم نافذ ہوگا اور سوال میں جو قید بقید ماہ محرم الحرام کی ہی اگر اوسکی یہ معنی ہیں
 کہ فاعل دنیا اور سبیل النکاحی باعتبار وصول ثواب و استحقاق فضل و جوایا و فضائل
 مقید ہی اس ماہ محرم کی سائتہ تا البتہ غلط فہمی و کجرا ہی ہی اور بلا حقیقت و وضاحت
 و وجوب اس پر التزام کیا ہی تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور در باب اثر ثواب
 یوم عاشورا حضرت غوث الثقلین فی غنیۃ الطالبین میں جبکہ حوالہ مولوی محمد خان
 صاحب دہلوی امیر احمد صاحب ہی دینی میں ارشاد کیا ہی من سنی شریعت میں
 ۱۰ یوم عاشورا دن عالم یمن صدقائی طرفہ عین یعنی جو شخص ایک کہوت باقی
 بدنی عاشوری کی دن پس کو یا کہ یہی اوسنی فناء و نہیں کیا نہ کا یک بہرہ
 ۸ ہر ہی اور در باب ثواب صدقہ روز عاشورا کی فرماتی ہیں ومن صدق فیہ یزد
 اور کائنات من صدقہ اسند یعنی جو شخص اس روز صدقہ دی جتنا صدقہ
 ایک سال میں ثواب ہو گا تو یا اوسکو پانچ سو سو سی صدقات و خیر و برکات ہے
 کہ اس روز عاشورا کو نہایت خصوصیت ہی حدیث ثواب کی باب میں ہے ثواب
 مالی و بدنی اوان ثواب کی وجہ کو پہونچا نہایت قسین و خوب ہی و یہ م
 تو حدیث ہم ہی میں ہیں کہ تباہ کانت منہ وری و بدعت کائنات و
 بلکہ کہیں "القول" مولوی بشیر الدین ابن حنفی از حدیث یہ ہے کہ ثواب
 بدعت میں جو غنیۃ الدین ہیں قیام میں ہیں بدعت کائنات و بدعت کائنات
 اور یہ قول حضرت غوث اعظم کا ہے کہ بدعت کائنات و بدعت کائنات و بدعت کائنات
 و ثواب بدعت کائنات و ثواب بدعت کائنات و ثواب بدعت کائنات و ثواب بدعت کائنات
 کہ جو روز عاشورہ روز بدعت کائنات ہی و بدعت کائنات ہی و بدعت کائنات ہی

[illegible]

۱۔ سو اچھے کہ آئین اجتماع مروج و دعا لاموات و قرات قرآن و ایصال ثواب
 و حق و تقسیم طعام یا چیزی از قسم شیرینی و تان او و سبب امور منوعه و مستحب
 عنہا منین من بکده سین میت کی و سہلی بیت منافع اور فوائد من اور عیال کا بقو
 اولیا و شہد پر سجدہ کرنا و گرد پیرنا اور چراغ جلانا اور ادھر مساجد بنانا اور
 اجتماع مثل عید کا نفس عرس کو حرام اور مردہ بنین کرنا اور آدمی ان امور کا
 عرس نام کر یعنی سی عرس خاص و صلی منوع اور بدین ہو سکتا و اگر
 عرس مع زیارت قبر کی ہو تو البتہ نہایت مستحب ہی شیخ عبدالحق ترجمہ مشکوٰۃ میں
 تطہیر کرنے میں زیارت قبور مستحب بالافاق زیر کہ سبب رقت قلب و تندر
 موت و بوسیدگی استخوان و فحاشی و نیازت و جہان از فوائد عمدہ در ان
 و عام اموات و استغفار براس ایشان است و باین وارد شد است سنت
 و بواجبیت علی حد علیہ وسلم کہ یہ یقین میرفت و سلام میداد بر اہل آن جناب
 شیکر برائی ایشان اور استمداد موتی کی باب میں شیخ علیہ الرحمہ ان تبصیر
 تمام تقریر کی اور جو انکے بیان کیا ہی باقی رہی زیارت عورتوں کی و سہلی پر
 پیہر و مختلف دینہ ہی سبب جو ان ہی شیخ عبدالحق مکتبی میں وارد مختلف علی حد
 علیہ سلم در ابتدا کی حال منع کرده بود از زیارت قبور مردان و زنان پس
 ان از حضرت اردو و ادہی میگردم شمار از زیارت قبور النوان زیارت بھیند اور
 قناری و کبیری میں شیخ باس بزرگہ القبور و ہوتوان اہل مختلف و ان
 قول محمد یقیناً لہو و لہا ایہ لمانہ لم یخص الرجال و لہی الا شربہ و مختلف
 ان زیارت القبور و ان تمام شیخ و الاحیاء و بابان جدا و جدا و ان
 جلانا البتہ بران مکتب عبدالحق قید قسمہ لفظہ ان لکان میں و رکعتی میں ان
 عینا بسا جد و سحرا کی و لعنت کردہ ست کسان کہ سید نہ چر عینا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

جس کا صاف واضح و واضح ہی اور عبارت سقہ انہا عشریہ کی سابقہ نقل
 کئی گئی، اشارہ الکی اباحت کا بلکہ بہتر ہی نقلی ہی اور جواب سوال پنجم کا یہ ہے
 کہ مجلس مولد شریف امر بہتر مستحسن و نسبت کذا فیہ مروجہ واجب اور فرس
 بنین سمجھی جاتی چنانچہ مولانا شاد عبد العزیز فرماتی ہیں کہ غیہ از فرایض علم
 مستقرہ در اینجا پس نہ جن مندا اند اور کوی بیست خاصہ ملزم ہی نہیں ہی کہی
 جو کی اور تحت قاریہ وسطی بچانی بین او کی ہی نہیں او کی ہی فرس بچا یا
 باتا ہی او کی ہی نہیں چنانچہ یہ اختلاف و تبدل خود میری معائنہ میں ہے
 اور اگر ملزم ہی ہوتی علامہ اعتقاد ہی کہیہ نقصان و حرج نہیں ہوتا
 اور شہرینی وقت آیت کی البتہ سامنی رکھی جاتی ہی وقت قراوت و قرا
 ولادت و ہجرت آنحضرت کی تو ہمیں دیکھی نہیں گئی اگر ہو تو ایک امر بزر
 و مباح ہی اور مجلس مولد کی نسبت مولوی محمد اسحاق صاحب ہی مرتبہ
 حکم امتناع یا کراہت کا نہیں کرتی بلکہ کچہ شائبہ اباحت کا ہی اور کی کراہت
 ۳۲
 نظر آتے چنانچہ تحریر کرتی ہیں ماۃ مین و قیاس عرس بمولد شریف غیر حقیقت
 زیر اگر مولود و کثرت ولادت خیر البشر ہے و ان موجب فرحت و سرور ہے و
 بشرع اجتماع برسی فرحت و سرور کہ خالی از بدعات و منکرات ہے و
 برای حزن و شہدائت شدہ و فی واقع فرحت مثل ولادت حضرت
 مصطفیٰ مد علیہ السلام و دیگر اہل بیت پس مولودین قیاس صحیح جواب شدہ
 معینہ او مولد و عقیقات بہت اور مولودین شاد عبد العزیز صاحب کی فرماتے
 جو شہدائت نہ کوئی یہ معلوم ہوتا ہی یہاں تہذیب و ادب نہیں ایک چیز
 اور ذوق و لذت ہی واسطہ ہی قرا و قرا نہیں ہوتا
 مولود و عقیقات میں ہرگز نہیں و خوشنودی ہی ولادت و عقیقت

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

رسائل جناب مولوی محمد شمس الرسول صاحب اور فتویٰ جناب مولوی محمد یوسف صاحب
و جناب مولوی عبدالحکیم صاحب و جناب مولوی علی محمد صاحب و جناب مولوی نعیم صاحب
صاحب اور مولوی مفتی محمد عبدہ صاحب و مولوی تراب علی صاحب وغیرہ علماء
معتبرین کی طرف رجوع رہی کہ نہیں لمسطہ و فتوح سی اثبات مجلس مولانا شریف کی ہا
اور رد فاکہانی وغیرہ ہو بمطالعہ الدین سیوطی کی کیا ہی ستوا ہے اور یہ
میں جو چند کتابوں کی نام مندرجہ ہیں ان میں سے اور کئی ہیں کہ حسب مشغور و متاخر
مذکور میں دیکھ لی گئی اور اسکا حال یہ بھی کہ بعض کتابیں جو دینی کتب تھیں
پایا گیا اور بعض کتابیں اوس عبارت کی دعویٰ مدعیوں کا ثابت نہیں ہو سکی
عبارت تہذیب انما عتبرہ وغیرہ اور فاکہانی اور ابن الحاج کا کلام اور حیدر الدین
سیوطی اور جو کسیرت شامی میں مذکور ہیں لیسیم لہا اہل اور فتویٰ مولوی محمد
صاحب میں مسطور ہیں اور ان کے بیون میں بھی فاکہانی کا رد سیوطی کا رد
کی نقل کیا اور ظاہر ہے کہ کلام مجروح و مقدم قابل تسلک کی نہیں ہے اور
باقی کتابیں متعارف و متداول ہیں کہ میں تو ایسا لفظ کہتے ہیں کہ
اور معدوم ہو کر خط مرزا علی صاحب کی لب علم کا مولوی امیر حسن صاحب سے
مختلف راۓ بہت حد تک اس قدر متین کیا تھا کہ وہ اسکا اہل جانتا تھا
کہ یومین لہا اس القوال لہذا فی کلام مع علم مولانا تحف الرحمن بن محمد
نابلی الخ علامہ مغزالدین حسن خورشیدی جامع لہا کی جو حسن بن حسن بن
محمد بن علی لکھنؤیہ تصنیف ہو تا کہ بعد از مرزا ابن عبدالحق صاحب مولانا
بدین و تہذیب تہذیب تہذیب ابی بلر خورشیدی مالک شریعت و تہذیب
علامہ الدین ابن ساطع شافعی تہذیب حنفیہ ابو بلر بن عبدالحق شریعت
تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب تہذیب

۱۔ اس شخص سے تادم بنی شخصوں کی تحریر و تہنیں یہ ان کتابوں میں کہ ابھی مسموم ہو
 بعضی نقل و ہتھا و ہا بھی با اپنی مستندین سابقین کی کتابوں میں سوائے معاوضہ
 معاوضہ ان کے یا عموماً ان کتابوں میں جو مند ان دستاویزات میں جس کتاب میں
 مدد فرماید، ہمارے فرمان ضرور ہے کہ تہنیں سو فہمیں اور اسکا خافین بغیر
 اس کے مقصد میں اور ان کتابوں میں نسبت ذخیرہ الیہ اساطین اور ذوالیقین
 میں کتاب میں و بشہ عہد الہیہ اور تہنیں البحر فی البیلا، قطع شہادت الیہ
 وقت کتاب بعد مدت و ان کی مولوی امیر حسن صاحب ان خط بھی اس میں بیان فرماید
 تھا، ہتا ان کتاب کی نگارشات یا اور تحریر میں مذکور یعنی پیش کیا یا جو
 تہنہ یہ ہتہ میں ان کتابوں میں ان مذاہن میں سنیقا تا مجموعہ ولا تہنہ
 پہلے نقل و تہن میں سب سے پہلی حصہ جہی با تہنیں ان کتابوں میں
 و صدق فی الاخرین

بسم عبد الرحمن الرحيم

[illegible]

عبد قاهر
[محب ازال
الجبه نقاد]

صح جوسه...
(محب حبه)

صح متن...
[فندم سره]

مزه...
[محب حبه]

باب من صواب
[عبد سلام]

جوب صحيح...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

جوسه...
[فندم سره]

ذلك كذب...
[محب حبه]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

مزه...
[فندم سره]

بسم الله الرحمن الرحيم حامداً ومصلياً

اما بعد فاعلم ان مسئلة المولد الشريف ثابت بالكتاب والسنة وعليه عمل اهل السنة
وابناء اهل الحديث فاعلموا ان النجدة والسيوطي وغيرهما في الاستحسان
والناسي وغيرهم وبيان ذلك اما جلال ان المولد الشريف في الاستحسان
عبارة عن اجتماع الناس على محبس ميلاد سيد المسلمين حجة للعالمين
يتمتع المديون فاعلموا انهم على اجبار يسرور وشكرية احاطة بالروح
العبادة ابدنية والماية بها كمن كالحقوة والصور والهدية والعلامة
الفقر والضعف والعلامة والعلامة على حسب الشافعية مع بيان
البعض احواله وادعائه كماله بالادعاءات القبوله لمردي في فضائله وادعائه
ومحاسبته وادعائه وادعائه وادعائه وادعائه وادعائه وادعائه وادعائه
وبيان شفاعته على اتم وشفاعته لاسم اعظم مرتبة وعلو حجة ورفعة شأنه وقبولته قوله
عندنا لما قال له تعالى وما كان من عندنا من شيء الا ننبئ به لو سئلت به شيت من
شيء من ان كل ذلك من عندهم من غير ان يبين بيان لما قال له تعالى
ما ننبئ به من شيء قال بلى بل من شيء من ان كل المولد هو اجتماع
وقد اقره القرآن ما في سورة الواقعة في قوله ان يبين من شيء من
الما وقع فيه من لادب وادب وادب وادب وادب وادب وادب وادب وادب
انه قال له تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عليه كبرية عظمى
بروف الرحيم فان توبوا فنقل سبيل الله من انفسكم توبوا فان
الغفور الغفار

[illegible]

في فضل الجزية وسجراته وخرق عاونه وكراماته وما شئت لان كل ذلك سبب
 الايمان والالتفات والنبات سبب في ذلك الزمان كما لا يخفى على من له بصيرة من
 انشا فلان من ذلك **قال** الملا علي نقاشي في الرسالة السجدة يومه والرب
 في مولد النبي وفي قوله تعالى لقد جاءكم رسول شجاعا بكم وايما دلي تقينهم ومنت
 بحيلة انتهت و**قال** الملا علي نقاشي انما نبهت ربك فحدث قال لا اله الا انت على بيان نعم الله
 تعالى من الفضل والشمائل والحقائق والبراهين والبراهين وغير ذلك من مفضلات و
 اشكرات والتحدث بها بين الناس فادان الناس الامر كذلك فقامي نعمته عظم من نعمته برونه
 ابن النبي سيد المسلمين والفضائل عليه بالمعجزات والكرامات والفضائل وغير ذلك
 من العطايا **فقد ثبت** بالكتاب جواز الاخبار بالسرد وبوقت مجبى سوال
 اصحابه عليه وسلم مع بيان بعض احواله ومناقبه كذا في بعض ان ذلك لا ينافي
 بالسرد وبيان ان يجوز تخصيصه بغير السرد فقط ان تخصيصه بغير السرد ليس
 او اولي واخرى بالكتاب **في ههنا فاما الكتاب** فقال **قال** عيسى بن
 مريم عليهم ربه انما انما عينا مائة من سماء تكون لنا عيد الاولنا وآخرنا واية مناسكنا
 وارزقنا وانت خير الراغبين **قال** الله ان من رجا عليكم **قال** في تفسيره بعد ذلك
 القوان في يوم نزل بها عيد الغنم وانت في انتهي و**قال** في تفسيره بعد ذلك
 لنا عيد في يوم ناسروا او فرحنا اولنا وخرنا انتهي **قال** في بعض بيان من
 عيسى عليه السلام يوم نزل لنا عيد الغنم وعمل بآية الله **قال** في عيدنا
 نحن نسرور والفرح بالتمسك في الملا بين الملا والشارب والشارب والشارب
 والاعطاء والعفارة والضيافات والكرامات في يوم نزل لنا عيد الغنم
 عيدنا انما كان الامر كذلك فقامي نعمته عظم من برونه فقامي نعمته عظم من
 ان يوم مائة من انما كان عيد الغنم في يوم نزل لنا عيد الغنم

[illegible]

د افغانستان د اسلامي امارت

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

هذا بفرقة ليلة مولد النبي صلى الله عليه وسلم به فما حال المسلم الموحد من أمة عليه السلام
 الذي ينتهز مولده ويذبل بالصيل إليه قدرته في محبة صلى الله عليه وسلم ولعمري
 إنما يكون جزاءه من العدا الكريمة أن يدع بفضله عنهم خبات الغييم ولا زال أهل السلام
 يتفكرون بشهر مولده عليه السلام ويعلمون أن ولائكم ويتصدقون في بياضه بالزاع
 من صفات ويظهرون السرور ويبرزون في البسرات ويعتنون بفرادة مولده
 الكريم ويظهر عليهم من بركاته كل فضل عظيم وما جرب من خواصه أنه أمان في ذلك
 العام والبشرى عاجلة بنيل المرام فرحم الله تعالى المرء اتخذ ليا في شهر مولده ولما
 أعياد النبي كرام يستظلون وقد اعترض بعض المعاذين في الكار مولده النبي
 صلعم على حديث ثوبته بالوجود أقرها وجهان فالوجه الأول أن ذلك حديث
 مخالف القرآن فإنه تعالى قال لا يخفف عنهم العذاب وذلك الحديث يدل على تخفيف
 فالجواب أن الآية أنه لا يخفف عنهم العذاب من جزاء الكفر بدليل أن عذاب الكفار
 متفاوت بنصوص الأما حديث أصح منها ما أخرج عن عثمان بن بشير قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهون أهل النار عذابا من له لعنان وشرا كان
 من لم يغفل منها وما قد كما يغفل للرجل ما يرى أن أحدًا أشد منه عذابا وأنه لا يؤمنهم
 عذابا متفق عليه فذلك الحديث المتفق عليه مع أشاله ليس صريح في أن عذاب الكفار
 متفاوت فذلك متفاوت لم يحصل الاتفاق والاعمال بدليل نصوص الأما حديث أصح
 منها ما أخرج عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يا رسول الله نعت أبا
 طالب بشي فإنه كان يوحى له أن يغيب لك قال نعم هو في شخص واحد من نار ولا
 أن تكون في العدة الأسفل من النار رواه مسلم بطرق متعددة قال الإمام
 المعزدي تحت ذلك الحديث وفي هذا الحديث وما أشبهه بقرينة متفاوت عذاب
 كما أن الغييم إلى الجنة متفاوت انتهى وقال الشيخ العارف بالله خادم الحديث

غلط نامہ و مالہ اماطہ الاذی عن طریق الہد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	محمد حسین صاحب	محمد حسن صاحب	۱۳	۴	کسو	کسو
۲	۵	مستقب	مستقب	۱۲	۲۱	امات	امات
۳	۹	مستن	مستن	۱	۲۲	امر دود	امر دود
۴	۱۳	ہوتی ہو	ہوتی ہو	۱۴	۲۳	یمنی	یمنی
۵	۲	سب	سب	۱۵	۲۴	یقتم	یقتم
۶	۹	ہی ہین	ہی ہین	۱۶	۲۵	بر	بر
۷	۲۱	تبع	تبع	۱۹	۲۶	الجمع	الجمع
۸	۳	الجابلیہ	الجابلیہ	۲۰	۲۷	التفصیل	التفصیل
۹	۹	عن شیار	عن شیار	۱۳	۲۸	بتقر	بتقر
۱۰	۱۶	الاشیاء	الاشیاء	۲	۲۹	ادار قدر	ادار قدر
۱۱	۱	لحوت	لحوت	۳	۳۰	کراہتہ	کراہتہ
۱۲	۱۰	سب	سب	۱۵	۳۱	حنفیہ	حنفیہ
۱۳	۵	مرصع	مرصع	۲۰	۳۲	البسر	البسر
۱۴	۱۵	یقینیہ	یقینیہ	۲۱	۳۳	ہامین	ہامین
۱۵	۱۹	ثبت	ثبت	۲۰	۳۴	الطینۃ	الطینۃ
۱۶	۲	اولوئی ہی	اولوئی ہی	۲	۳۵	اسرف	اسرف

۳۳	۸	مختصرات	مختصرات	۳۳	۶	الميراث	الميراث				
"	۱۰	الجز	الخبر	"	۱۸	زيادة	زيادة				
۳۵	۱	ضمون	نقصون	۳۳	۵	الدعوى في ما يتعلق بها من حيث قال الله					
"	۹	ولا يتبوه	ولا يتبوه								
غلط نامه حاشیه ساله مذکور											
۴	۱۲	سلم	مسلم								
۵	۳۸	المدارس	المدارس								
"	۳۵	حصن	نقص	۳۳	۵	عبدالرب وقياس					
۹	۱۲	بين وعواض	من يا خصوصاً								
۱۶	۲۳	محدود	تجدد								
۳۲	۳۸	ادخلوا	لوفظوا								
"	۳۹	لا يات	لاجله								
۳۵	۲۸	ال	حال	۳۵	۱۱	قاجواب ان ال					
غلط نامه تقریر نواب محمد علی خان											
صغیر	سطر	غلط	صحیح								
۳۸	۱۸	روف الرحیم	روف رحیم								
۳۱	۱۲	فوجد للصورة	فوجد للصورة								

تاظرین معاد کو جائزہ کہ سالہ ذاکو معقول
شرفیہ بوجب غلط نامہ کی صحیح کر کے
تا کہ غلطیوں پر دقتیت پر جائزہ کی تاکہ

۳۸

تا نظرن معاد کو جائے کہ سالہ ذاکر کو معاف
شریفیہ ہو جب غلط نامی صحیح کر کے
تا کہ غلطیوں پر و تفتیت ہو جائی تا کی